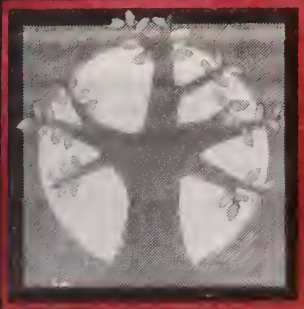
LIBRARY OF PRINCETON
DEC - 5 2003
THEOLOGICAL SEMINARY

PER BT83.57 .P38
Pasos.

Digitized by the Internet Archive
in 2016

https://archive.org/details/pasos2419depa



PASOS

"El justo crece como la palma florecerá

DEPARTAMENTO ECUMENICO DE INVESTIGACIONES (DEI)

TEOLOGOS DISCUTEN SOBRE LA CRISIS ECONOMICA DE AMERICA LATINA: UNA LUCHA DE DIOSES

*Dennis Smith**

Recientemente el capitalismo y la libre empresa fueron duramente atacados cuando un grupo de importantes teólogos latinoamericanos se reunieron aquí para discutir la creciente y estrecha relación entre la teología y la economía.

En un foro público llevado a cabo el 10 de diciembre, en el Seminario Bíblico Latinoamericano, teólogos discutieron sobre "La Teología y el Orden Económico Mundial". Dicho foro, auspiciado por el Departamento Ecuménico de Investigaciones (DEI) –grupo de investigación teológica con sede en Costa Rica–, incluyó al católico brasileño, Hugo Assmann; al metodista uruguayo, Julio de Santa Ana; al presbiteriano, misionero por muchos años y pionero de la Teología de la Liberación, Richard Shaull; a Jorge Pixley, bautista y profesor de Antiguo Testamento y al historiador católico Enrique Dussel, un argentino que vive y enseña en México.

* Dennis Smith es corresponsal de *Religious News Service* y Coordinador del programa de comunicaciones del Centro Evangélico Latinoamericano de Estudios Pastorales (CELEP), con sede en San José, Costa Rica.

CONTENIDO

- Teólogos discuten sobre la crisis económica de América Latina: una lucha de dioses –*Dennis Smith* 1
- Encuentro latinoamericano de teología desde la perspectiva de la mujer. *Documento final* 4
- Justificación y práctica de la justicia –*Victorio Araya Guillén* 5
- Hacer Ecoteología –*Ingemar Hedström* 11

¿Qué tiene que ver la teología con la economía?, preguntó Hugo Assmann. "Miren el caso de mi país, Brasil. Hemos sido muy obedientes y cumplidores de las demandas del Fondo Monetario Internacional. Exportamos más de lo que importamos". Aunque en 1984 hubo una balanza comercial favorable, ésta no fue suficiente para pagar los intereses de la deuda externa. En 1985 sin embargo, Brasil se sometió a serias restricciones en sus importaciones y logró un superavit en su balanza comercial que apenas le permitió pagar los casi 12 mil millones de sólo intereses de la deuda externa que a estas alturas estaba en casi 102 mil millones. "Esto nos deja un saldo tan pequeño que no alcanza para satisfacer las necesidades de una nación de 130 millones de habitantes".

"Para pagar los intereses de la deuda– ni siquiera una parte del principal de la deuda– continuó diciendo Assmann, se eleva el costo de la vida para el pueblo de Brasil. En la zona noreste, extremadamente pobre, 200 de cada mil niños mueren antes de la edad de 1 año. La Conferencia de Obispos Brasileños señala la cifra de 5 a 7 millones de muertos en la región norte durante los últimos 4 años y medio. Algunos periodistas brasileños hablan con amargura de nuestro 'holocausto inútil', nuestro 'sacrificio sin sentido'. Irónicamente, el Brasil –siempre obediente al FMI– ha llegado a ser el cuarto exportador de alimentos más grande del mundo".

¿Cuál es el significado teológico de todo esto?, preguntó Assmann. "Nosotros somos testigos de una lucha de dioses en América Latina. Una lucha entre Yahvé, el Dios de la Vida y Mamón, el dios de la muerte. El pago de la deuda externa lo valoramos como un sacrificio ofrecido a un dios que demanda recompensas a costa del sacrifico de vidas humanas", concluyó diciendo Assmann.

Julio de Santa Ana, hizo historia del actual orden económico. En agosto de 1944, dijo, un poco más de 40 naciones se reunieron en Bretton Woods, N.H., Estados Unidos, para crear una especie de nuevo mercado mundial unificado que reemplazara los mercados regionales previamente controlados por las potencias europeas. Hubo un repliegue en todo el mundo para proteger y aceptar una única moneda

SAN JOSE-COSTA RICA

SEGUNDA EPOCA 1986

Nº 4

FEBRERO

para facilitar el intercambio. De acuerdo con Santa Ana, el economista inglés, John Maynard Keynes, propuso la creación de una nueva moneda internacional para cumplir con el propósito anterior, pero debido al poder económico de los Estados Unidos durante y después de la guerra, se llegó al escogimiento del dólar como moneda internacional. Los participantes en la reunión de Bretton Woods determinaron también que la relación de intercambio entre el dólar y las otras monedas sería determinado por el mercado libre. Finalmente dijo Santa Ana, que ellos estuvieron de acuerdo en limitar, tanto como fuera posible, la intervención del estado en la economía nacional.

Para que esos acuerdos se cumplieran, la conferencia de Bretton Woods creó organismos como el Banco Mundial y el Fondo Monetario Internacional. De acuerdo con Santa Ana, el FMI rápidamente llegó a ser más importante que el Banco Mundial porque el FMI debía dar el visto bueno para que un préstamo fuera aprobado. Cuando una solicitud de préstamos es presentada, el FMI determina si el país solicitante cumple con todos los acuerdos de Bretton Woods. Si no, el solicitante deberá indicar cuál será su política para llenar esos requisitos.

"En 1948, en Bogotá, Colombia, cuando la Unión Panamericana llegó a convertirse en la OEA, la naciente organización votó para llegar a ser parte del nuevo orden económico establecido en Bretton Woods. Este acuerdo ha tenido hondas consecuencias para las economías de América Latina. Primero, un proceso de internacionalización de la economía que ha permitido una gran penetración de las compañías transnacionales en la zona. Segundo, el capital y la fuerza de trabajo se han internacionalizado y, tercero, el capital internacional que ha penetrado, ha llegado a dominar las economías de los países de la región lo cual se hace notar hoy, principalmente por la enorme deuda externa de los países latinoamericanos".

Richard Shaull describió la actual situación de la economía dominante en las Américas, esto es, la norteamericana. "Hasta el momento, no hay crisis económica en EE.UU. Y nadie sabe por qué ello es así. Hace cinco años muchos economistas dijeron que la política económica reaganiana era tan desastrosa, que en menos de dos años iba a caer desastrosamente. Pero no fue así. Las razones parecen ser los grandes gastos en la producción de armamentos y relacionado con ello, el enorme crecimiento del déficit interno de los EE.UU ".

De izquierda a Derecha: Dr. Enrique Dussel, Dr. Julio de Santa Ana, Dr. Jorge Arturo Chávez, Dr. Jorge Pixley, Dr. Hugo Assmann, Dr. Richard Shaull.

Shaull puntualizó que a pesar de la aparente salud de que goza la economía norteamericana bajo la administración Reagan, en los últimos años, los ricos se han hecho más ricos y los pobres más pobres. "Los Estados Unidos están llegando a ser cada vez más como un país del tercer mundo. Una pastora bautista que vive en un ghetto negro en N.Y. me dijo recientemente que la diferencia entre la situación en que vivieron sus padres y la juventud negra de hoy, es que hace 40 años, ellos tenían trabajo y esperanza, pero hoy día esa juventud no tiene ninguna de las dos". También se refirió a un estudio reciente sobre el empobrecimiento de la clase media en EE.UU. Los sociólogos han encontrado que muchas personas de la clase media entre 35 y 40 años están hoy en una situación económica peor que la de sus padres, cuando tenían esa misma edad, a pesar de que hoy día en muchos casos ambos esposos trabajan".

La luz que se divisa en el horizonte, dijo el teólogo Shaull, es que muchas ideas serias se están poniendo sobre la mesa y llevando a la práctica a fin de reorientar los valores y la organización económica en EE.UU. Cada día está ganando una creciente atención. Algo sorprendente es el hecho de que este trabajo básico de pensar y re-pensar la situación norteamericana y trabajar para cambiarla, haya surgido no de partidos políticos o grupos universitarios, sino de la iglesia. La economía ha llegado a formar parte de los teólogos, concluyó Shaull.

Assmann añadió que en los últimos 5 años, a nivel mundial la empresa privada ha respondido a este desafío teológico creando su propio tratamiento teológico de lo económico. "En Brasil, el Servicio de Información Norteamericano relacionado con el

gobierno, ha distribuido copias del libro de Michael Novak, *El Espíritu del Capitalismo Democrático,* entre hombres de negocios. En efecto, Novak ha hablado sobre este tema en toda América Latina en sus viajes auspiciados por el Departamento de Estado".

Uno de los principales temas que se encuentran en la Biblia es la relación entre la fe y el comportamiento personal y colectivo sobre la economía, insistió Jorge Pixley. "Veamos por ejemplo al profeta Amós: él anuncia en nombre de Yahvé que Israel sería destruida. ¿Qué es lo que Israel ha hecho para merecer semejante castigo? Amós revela que los ricos están viviendo lujosamente con las riquezas que ellos han acumulado explotando a los pobres. Específicamente, Amós acusa que las riquezas fueron obtenidas por medio del engaño, el fraude y la avaricia. También el profeta Oseas acusa a los ricos de haberse prostituido espiritualmente al adorar las riquezas en vez de adorar a Yahvé. Oseas hace ver que la adoración a este ídolo en particular se hace hasta para justificar el asesinato". Dussel recordó que en el libro de los Hechos, la iglesia primitiva "que tenía todas las cosas en común" demostró la estrecha relación que había entre fe y economía. "Esta comunión fue un signo de la presencia de Cristo y la venida de su Reino".

Dussel también resaltó el hecho de que en la oración del Padrenuestro, la petición que hacen los cristianos al Padre es "danos hoy nuestro pan de cada día", Dijo que "cuando tu trabajas para otra persona y llegas a depender no del trabajo ofrecido a Dios sino del trabajo solicitado por un patrón para poder comer, se da cierta clase de idolatría. Cuando la relación patrón-empleado se institucionaliza, necesariamente se da la dominación de uno sobre otro. Este estado de dominio se llama pecado".

Comentando sobre la deuda externa de América Latina, señaló: "México, por ejemplo, debe pagar $12 mil millones por año. Actualmente los obreros en México ganan menos de 1 dólar la hora. Para poder figurarnos esto vamos a decir que esa deuda representa el trabajo de 12 mil millones de horas-hombre de trabajo. Esto representa más de 1.000.000 de vidas que están trabajando sólo para pagar la deuda externa de México. Estos trabajadores no saben nada acerca de la fiesta y la alegría de que se habla en el libro de los Hechos. Ellos sólo saben acerca de trabajo duro, cansancio y muerte. La muerte es un asunto teológico. Estamos hablando aquí del sacrifico real de millones de vidas sacrificadas al dios llamado capital. Son millones de vidas destruidas en el Tercer Mundo para mantener a flote el actual sistema económico internacional".

"Esto no es nuevo", concluyó diciendo Dussel. "En América Latina durante mucho tiempo hemos soportado todo el peso de la economía mundial sobre nuestras vidas. Después de la conquista (en el 1500) los indios en Perú eran puestos en línea frente a los soldados españoles y de cada 7 hombres se sacaba a uno para que fuera a trabajar en las minas de plata de Potosí, donde iba a morir. A esos escogidos se les permitía estar de fiesta y emborracharse durante una semana antes de descender a la mina. Ellos iban a las minas sabiendo que trabajarían hasta caer muertos. Así eran sacrificados al dios del dinero. Las condiciones de trabajo han cambiado, pero el dios dinero es el mismo. Nosotros insistimos en adorar a Yahvé, el Dios de la Vida. El dios de la muerte, llamado riqueza, capital internacional o Mamón, debería llamarse a cuentas, enfrentarlo y combatirlo en nuestro "tiempo".●

El 28 de Agosto de 1985 falleció el Padre Antonio Francisco Falcone, llamado familiarmente "Chico". Sacerdote de la Arquidiócesis de Sao Paulo. Participó en el taller de formación durante 3 meses en el DEI en 1983. Aquí se enamoró profundamente del proceso nicaragüense y nos dejó un testimonio inolvidable como sacerdote entregado, combativo, y sobre todo, muy creativo. "Chico" nació en 1946, por eso su muerte prematura nos conmovió profundamente, pero su espíritu sigue viviendo en Centroamérica y Brasil.

ENCUENTRO LATINOAMERICANO DE TEOLOGIA DESDE LA PERSPECTIVA DE LA MUJER

En San Martín, provincia de Buenos Aires, 28 mujeres, católicas y protestantes, de nueve países de América Latina, se reunieron del 30 de oct. al 3 de nov. de 1985 para compartir sus experiencias en el área bíblico-teológica y social, y profundizar algunos temas teológicos desde la perspectiva de la mujer. A continuación presentamos su documento final.

La alegría de Dios es semejante a una mujer que al perder una *dracma* enciende la lámpara, barre la casa y la busca con cuidado hasta encontrarla, y cuando la encuentra llama a todas sus amigas y vecinas para celebrar con alegría el haberla encontrado (Lc 15.8-10).

La *dracma* simboliza el encuentro y descubrimiento de nosotras mismas a partir de nuestra vivencia de Dios y del quehacer teológico que experimentamos en lo cotidiano y que se amplía en una fiesta de plaza pública, en donde toda mujer es convidada a bailar y expresarse con alegría en un lenguaje comprensivo para todos.

Buenos Aires fue el lugar de la fiesta en la cual compartimos las diferentes maneras de buscar nuestra *dracma*, nuestras diferentes maneras de hacer teología. Fuimos veintiocho mujeres de diversas iglesias y de nueve países de América Latina y el Caribe. Tratamos de compartir, desde la óptica de la mujer, los aspectos de la riqueza teológica desde sus distintos quehaceres.

La diversidad de matices, colores, experiencias, fue grande. En esa diversidad encontramos características comunes, algunas de las cuales no habían sido contempladas desde nuestra perspectiva.

Percibimos que la tarea teológica de la mujer intenta ser:

- ★ Inegradora de las diferentes dimensiones humanas; fuerza y ternura; alegría y llanto; intuición y razón.
- ★ Comunitaria y relacional: recoge un número de experiencias que expresan algo vivido y sentido, de manera que las personas se reconocen y se sienten interpeladas por la reflexión.
- ★ Contextual y concreta: parte de la realidad geográfica, social, cultural y eclesial de América Latina, percibiendo los interrogantes vitales de las comunidades. Se trata de un quehacer teológico marcado por lo cotidiano de la vida como lugar de manifestación de Dios.
- ★ Combativa; en el sentido de participar en el conjunto de las luchas de liberación de nuestros pueblos a nivel específico y global.
- ★ Marcada por el humor, la alegría y la celebración; virtudes que garantizan la certeza en la fe de que Dios está con nosotras.
- ★ Impregnada de una espiritualidad de esperanza que parte de nuestra condición de mujeres y expresa fuerza, sufrimiento y acción de gracias.
- ★ Libre: con la libertad del que no tiene nada que perder; y abierta, con la capacidad de acoger diferentes interpretaciones y aportes.
- ★ Reconstructora de la historia de la mujer tanto en los textos bíblicos, como en las figuras de mujeres que, desde su propia realidad, son símbolos de luchas y resistencia, sabiduría y liderazgo, solidaridad y fidelidad, justicia y paz.

Descubrimos estas características conscientes de que es el Espíritu de Dios el que nos despierta y nos mueve. El mismo Espíritu que conduce a la mujer de la desvalorización de sí misma y de la opresión vivida en su sexo hacia una búsqueda de ruptura con los viejos esquemas, a la construcción de una persona nueva (mujer-varón) y de una sociedad nueva. Esto lo vivimos a partir de nuestro compromiso con el pobre en la militancia por la liberación común.

En nuestra fiesta en Buenos Aires nos preguntamos qué métodos y qué mediaciones hemos utilizado en nuestra labor teológica. Percibimos con asombro que, en parte, las características que descubrimos son nuestro propio método y que las mediaciones constituyen un abanico grande y variado que puede ser explicitado en múltiples lenguajes. Las ciencias sociales, la psicología, la linguística, la filosofía, la sociología de la religión, la ecología y otras ciencias están presentes y son tejidas con la Biblia, la Tradición y la Vida en una misma trama llena de colores y esperanzas. Esa es nuestra manera unitaria y globalizante de percibir la vida que se está expresando.

Trabajamos en un constante romper, como en un parto permanente en el cual tratamos de desligarnos de los antiguos esquemas y categorías impuestas por el sistema patriarcal, para dar a luz algo más próximo a la vida, algo más lleno de sentido para nosotras.

Descubrimos que somos capaces de alargar el horizonte de nuestra reflexión teológica hacia direcciones múltiples que incorporan diferentes expresiones religiosas e incluyen, además de la justicia social, el problema de la discriminación racista.

Nos dimos cuenta de la necesidad de profundizar, a partir de la óptica de la mujer, algunos temas como la imagen de Dios, la encarnación, la vivencia de Dios, la trinidad, la comunidad, el cuerpo, el sufrimiento y la alegría, el conflicto y el silencio, lo lúdico y el poder, la ternura y la belleza.

Asumimos juntas algunas tareas como señal del quehacer común:

- ★ Buscar en nuestra formación permanente la síntesis entre los valores culturales, las prácticas de transformación de la realidad y las "teorías" en los diferentes niveles de la vida humana.
- ★ Estar atentas a la vivencia y la reflexión teológica que se elabora en los grupos de base, especialmente por parte de las mujeres; acogerla dejándonos cuestionar por ella en un enriquecimiento mutuo y ofrecer nuestra contribución.
- ★ Sistematizar y transmitir nuestra experiencia y reflexión.

★ Buscar, en esta perspectiva teológica, caminos comunes con los valores ayudándolos a percibir la fuerza y la ternura presentes en la tarea conjunta de engendrar y nutrir la vida del hombre nuevo —varón/mujer— y de la nueva sociedad.

Llevamos con nosotras muchos interrogantes que alimentarán nuestras vidas y ayudarán a clarificar nuestra búsqueda.

La alegría de la mujer que encontró su *dracma* alcanzó la plenitud sólo cuando pudo compartirla. Es en este sentido que queremos compartir con todas las compañeras y compañeros de lucha nuestros hallazgos y esperanzas, particularmente con las teólogas y teólogos de la Asociación Ecuménica de Teólogos del Tercer Mundo (ASETT) que convocaron y promovieron nuestro encuentro.

Buenos Aires, 3 de noviembre de 1985

JUSTIFICACION Y PRACTICA DE LA JUSTICIA*

Victorio Araya Guillén

Sobre todo, sean siempre capaces de sentir en lo más hondo cualquier injusticia cometida contra cualquiera en cualquier parte del mundo. Es la cualidad más linda de un revolucionario.

Ernesto Guevara

La pregunta por la manifestación de la Justicia de Dios se ha historizado. El desafío mayor a nuestra fe en Dios que establece su justicia y justifica, proviene del escándalo de la profunda injusticia estructural anti-vida, situación de pecado en nuestro mundo (terremotos históricos).

El problema histórico del pecado de la injusticia que da muerte a millones de hombres y mujeres inocentes, verdaderos "condenados de la tierra", nos presenta hoy de manera radical y exigente, la pregunta por la justicia/justificación de Dios.

INTRODUCCION

En este trabajo intentamos, desde el contexto histórico y eclesial centroamericano, una reflexión sobre la doctrina paulina de la justificación por la fe, tan central a la teología protestante.

Queremos profundizar en el sentido de nuestra fe en el Dios de la Biblia que establece la justicia y justifica al pecador, desde nuestra ubicación histórica marcada por el escándalo de la injusticia estructural anti-vida. Queremos contribuir a responder una pregunta frecuente sobre la relación entre la justificación por la fe y la reflexión teológica "desde el reverso de la historia", que asume la perspectiva del pobre.

Existen quienes han dicho que el énfasis en la reflexión sobre la fe a partir de una praxis liberadora de la fe, omite o no considera seriamente la doctrina de la justificación por la fe. Por otra parte la afirmación de la justificación por la fe, aprisionada en un concepto de ortodoxia teológica abstracto, ahistórico, le ha arrebatado la fuerza profética y liberadora propia de la justicia que viene de Dios. ¿Cómo vivir justificados por la fe de tal manera que de la respuesta a la iniciativa salvadora de Dios en Jesucristo, devenga un dinamismo evangélico movilizador al interior del mundo conflictivo, en la dirección constructiva de una historia justa y fraterna, hacia la justicia del Reino de Dios.

1. *Justificación por la fe* —un principio básico del protestantismo

El cristianismo protestante nacido en Europa al calor de la Reforma religiosa del siglo XVI, es la concreción de una nueva experiencia de la gracia de Dios manifestada en Jesucristo; de una comprensión de la fe como confianza radical en la acción salvadora del amor de Dios en favor del hombre y la mujer y toda la creación. La experiencia de la gracia (la acción salvadora de Dios por nosotros: Emanuel) *sola fide* —"por la fe sola" (Rom 1:16-17) se constituyó en el santo y seña de la Reforma Protestante. Es la afirmación de la salvación como iniciativa total y gratuita del amor de Dios. La reforma afirma que el ser humano debe y puede ser salvado de la realidad trágica y anti-vida del pecado, mediante la abundante gracia de Dios (Efesios 2:8). No por obras, méritos o justicia propia, sino por medio de la fe en Jesucristo crucificado y resucitado para nuestra salvación. La salvación es la obra que Dios, por la fuerza de su Espíritu realiza *en* nosotros y *con* nosotros, de "pura gracia".

2. *El protestantismo centroamericano: fundamentalismo sin reforma*

a. Es conocido que el *ethos* protestante en el área centroamericana [1] ha tenido su mayor desarrollo al impulso de las llamadas "misiones de fe" de corte fundamentalista anglosajón (así por ejemplo la presencia de toda el área desde hace más de un siglo de la Misión Centroamericana con su hermenéutica dispensacionalista de evasión histórica). Más recientemente junto al énfasis anterior encontramos "la oleada" de avivamiento pentecostal con su énfasis en la glosolalia, la sanidad divina y la liberación del poder del diablo mediante el exorcismo.

La obra y misión de las iglesias luteranas en Centro América tiene más bien una presencia tardía en el área centroamericana (en Costa Rica particularmente no es sino hasta en la década de 1960).

b. Aunque sin duda, el pensamiento reformado no ha podido contribuir *en directo* a la estructuración y maduración del pensamiento protestante en el área, el énfasis del evangelio paulatino de la justificación por la fe en gran medida ha estado presente: *polémicamente.*

Desde un inicio ha estado presente *polémicamente,* —en virtud del

* El presente artículo recoge en sus líneas fundamentales el texto de la ponencia presentada por el autor en la reunión sobre *Justificación y Justicia: conferencia de teólogos luteranos de las Américas* organizada por la "Division for World Mission and Inter-Church Cooperation" de la Iglesia Luterana Americana, en diciembre de 1985 en México, D.F. En la Conferencia se le pidió al autor hacer una reflexión sobre el tema desde una perspectiva centroamericana, dado el carácter global ("de las Americas") de la conferencia.

1. Cf. Wilton Nelson, *Protestantismo en Centro América* (Miami: Editorial Caribe 1982).

"pathos" evangelizador que ha caracterizado al evangelicalismo latinoamericano desde sus inicios–, en un contexto religioso configurado mayoritariamente por la presencia (de siglos) del catolicismo romano tridentino.

Para el protestantismo Centroamericano razón de su presencia y misión era anunciar el mensaje de la salvación *por la fe sola*, (así tal cual, sin mucha profundización), aunque definido mayoritariamente en un ámbito "espiritual" orientado al cambio de vida (moral, individual) frente a la soteriología del catolicismo tradicional con su énfasis en *las obras meritorias*. En tal situación no es de extrañar que la predicación evangélica se haya centrado (y en cierto modo hasta reducido) en el evangelio paulino, a fin de rechazar radical y polémicamente como anti-bíblico el concepto de mérito, puesto que no hay ninguna obra humana que pueda merecer la salvación (favor de Dios) como premio propio. [2]

c. *Como se ha entendido*. En un contexto polémico –el énfasis reformado corrió el riesgo de convertirse en una frase clisé de los predicadores o en un enunciado de ortodoxia evangélica siempre definido muy abstractamente. No conocemos en nuestra literatura algún pequeño tratado sobre el tema por lo que para mostrar su comprensión, recurrimos a dos ejemplos que juzgamos representativos.

En primer lugar queremos destacar el papel que por más de 70 años jugó en la configuración de la mentalidad evangélica el *Diccionario de la Santa Biblia* [3] de muy amplia circulación y punto obligado de referencia para los pastores, predicadores, y maestros de escuela dominical.

En su artículo sobre *justificación* podemos destacar los siguientes aspectos en la definición que nos propone:

1) Acto de la voluntad divina en virtud de la cual el hombre culpable es tratado como si fuera inocente, o sea,
2) la absolución del hombre de las consecuencias de sus culpas ante el tribunal de Dios,
3) el acto opuesto a la condenación, y significa absolución y vindicación,
4) la justificación por fe significa que una persona, con motivo de una fe viva y verdadera en Cristo, manifestada por medio de las buenas obras, es librada de la condenación que merecían sus pecados, esto es, que sus pecados le son perdonados, y ella es considerada y tratada como si fuera inocente y santa, lo cual incluye la restitución y el eterno goce del favor de Dios,
5) al absolvernos ante su tribunal, Dios tiene en cuenta la obra expiatoria y los méritos de Cristo: "El Salvador fue tratado como pecador, para que nosotros pudiésemos ser tratados como justos".
6) La verdadera justificación va seguida de la adopción, la paz de la conciencia, los frutos del Espíritu en esta vida y de la santificación final, la absolución en el día del juicio y la admisión al cielo. [4]

El *segundo caso* que quisiera aludir referente a la segunda edición de la versión popular de la Biblia: *Dios habla hoy* [5]. Aunque en el *glosario* final y el *Indice de Materias* donde se destacan palabras y asuntos de especial significación se omiten los temas *justicia; justificación*, esta versión nos propone un nuevo equivalente para designar la justicia de Dios y su acción de justificar. Esta puede ser definida de la siguiente manera: "En el mensaje del evangelio se nos muestra de qué manera *Dios nos declara libres de culpa;* es por "fe y solamente por fe" (1:17), [6] así por ejemplo:

2:20	". . porque Dios no declara a nadie *libre de culpa* por haber cumplido la ley . . ."
2:21-22	"Dios ha dado a conocer de qué manera *nos libra de culpa . . .*" *"Dios nos libra de culpa* por medio de la fe en Jesucristo".
2:21-26	"Dios . . . sigue siendo justo al declarar libres de culpa a los que creen en Jesús".
2:21-28	"llegamos a esta conclusión: *Que Dios declara libre de culpa* al hombre por la fe sin exigirle cumplir con la ley" (= v.29).
5:31	". . . *libre ya de culpa*, gracias a la fe, tenemos paz con Dios . . ."

En nuestro contexto eclesial evangélico centroamericano, el ámbito de comprensión de la justificación está marcado por lo homilético-evangelís-

2. La presentación paulina de la Justicia salvadora de Dios que se revela en el evangelio conlleva un *toque polémico*. El verbo "Justicia" que esta ampliamente representado en los escritos de Pablo (26 veces) lo mismo que la palabra "Justicia" figura predominante en Rom. y Gal., es decir, en aquellas epístolas en que Pablo está polemizado con el legalismo sateriológico judaizante (la justicia por las obras de la ley) y consiguentemente con su experiencia religiosa pasada, en la búsqueda de "su propia justicia" como fariseo intachable, celoso cumplidor de la ley. P. Blaser "Justificación" en Johannes B. Bauer *Diccionario de Teología Bíblica* (Barcelona: Harder, 1967) pp 557-558.

3. Este Diccionario es la traducción del *Dictionary of the Bible* (1886) editado por el Reverendo William W. Rand, pastor de la iglesia Reformada en EE.UU. En 1890 y hasta 1948 fue publicado en castellano por la Sociedad Americana de Tratados. Después de 1948 fue publicado por la Editorial Caribe con sede en San José, Costa Rica.

4. Rand *o. c.*, 358-359.

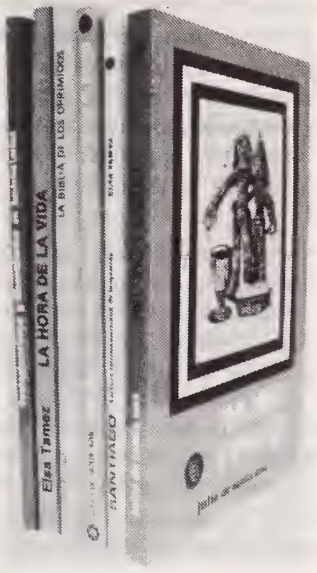
5. Sociedades Bíblicas Unidas, 1983. Esta traducción es ofrecida como un esfuerzo para que "el lector de hoy pueda entender lo mismo que entendían los que leían o que oían leer las escrituras bíblicas en la lengua y la época en que se escribieron. Para ello se ha usado un lenguaje sencillo . . . por eso esta versión se llama "popular". Tomado de la *Presentación*.

6. Esta traducción "popular" modifica la edición primera de 1966 que proponía el siguiente equivalente dinámico: "el mensaje del evangelio nos enseña que la manera *en que Dios nos acepta* es por la fe y solamente por la fe como dice en las Escrituras. "El que es aceptado por Dios por medio de la fe vivirá" (1:17). En la puesta al día el viejo Diccionario de Rand, bajo la dirección de Wilton M. Nelson, *Diccionario Ilustrado de la Biblia* (1974) el artículo sobre la justificación, escrito por Juan Stam, re-define la justificación como "el acto soberano de Dios por el cual, por pura gracia y a base de su pacto, declara aceptos ante él a quienes creen en su Hijo".

Pablo subraya el carácter gratuito de la justificación y también su carácter vicario; al impío le es atribuída la "justicia ajena" de Cristo. Sin embargo, la justificación no consiste en que Dios haga piadosos a los impíos y luego los acepte ("j. Analítica"), sino en que declara "aceptos" ante él a los impíos e injustos, por la justicia imputada e impartida de Cristo y así comienza a transformar toda la vida. *o.c.*, pp. 361-362.

➔ *Sigue en la página 8*

LA TEOLOGIA LATINOAMERICANA EN BIBLIOTECAS DEI



Biblioteca No. 1

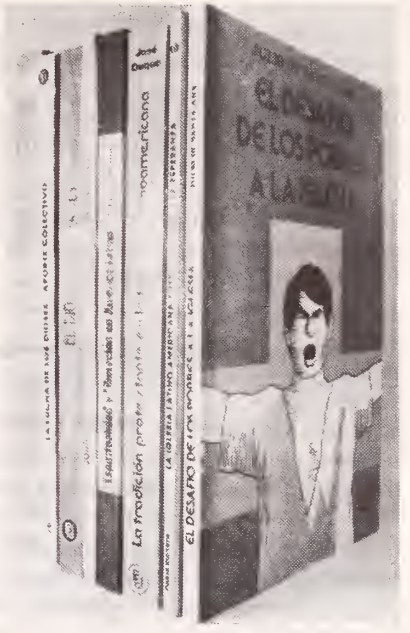
1. Por las Sendas del Mundo Caminando hacia el Reino
   Julio de Santa Ana
2. Protestantismo y Liberalismo en América Latina (2a. Edición)
   José Míguez Bonino
   Carmelo Alvarez
   Roberto Craig
3. La Hora de la Vida (3a. Edición)
   Elsa Tamez
4. Pan, Vino y Amistad
   Julio de Santa Ana
5. La Biblia de los Oprimidos (2a. Edición)
   Elsa Tamez
6. Santiago: lectura latinoamericana de la Epístola
   Elsa Tamez

Todos estos libros por: . . . . . .US$23.00

Biblioteca No. 2

1. Las Armas Ideológicas de la Muerte
   Franz Hinkelammert
2. Materiales para una Historia de la Teología en América Latina
   Pablo Richard, editor
3. Teología de la Liberación
   Boff, Ratzinger, Richard, Gutiérrez y otros.
4. Teología desde el Tercer Mundo
   Asociación Ecuménica de Teólogos del Tercer Mundo
5. Raíces de la Teología Latinoamericana
   Pablo Richard, editor
6. Las Iglesias en la Práctica de la Justicia
   Consejo Mundial de Iglesias
7. Somos Parte de un Gran Equilibrio
   Ingemar Hedström

Todos estos libros por: . . . . . .US$43.00



Biblioteca No. 3

1. La Iglesia Latinoamericana entre el Temor y la Esperanza (3a. edición)
   Pablo Richard
2. Crítica a la razón utópica
   Franz Hinkelammert
3. La Lucha de los Dioses
   Pablo Richard, Jon Sobrino, J. Pixley, H. Assmann y otros
4. El Dios de los Pobres (2a. Edición)
   Victorio Araya
5. El Desafío de los Pobres a la Iglesia (2a. Edición)
   Julio de Santa Ana
6. Sobre el Trabajo Humano (3a. Edición)
   Juan Pablo II
7. Espiritualidad y Liberación en América Latina
   Eduardo Bonnín, editor
8. La Tradición Protestante en la teología latinoamericana
   José Duque, editor

Todos estos libros por: . . . . . .US$43.00

Estas bibliotecas pueden ser adquiridas individualmente a precios rebajados, o bien las tres en su conjunto obteniendo así una rebaja aún mayor.

Es de notar que dichos precios incluyen los costos de envío por vía aérea, lo que garantiza su rápida llegada a destino, así como el buen estado de los libros, al recibirlos.

PRECIO NORMAL:
Las tres bibliotecas en:
US$133.86

PROMOCION:
Las tres bibliotecas en:
US$95.00

tico: existe un abordaje desde una perspectiva polémica (la tensión gratuidad-obra meritoria) y un abordaje desde una perspectiva psicológica (la tensión culpabilidad-castigo-perdón).

Ambas perspectivas tienen un marco común: se ha privilegiado en la lectura el lenguaje analógico jurídico o forense (justicia distributiva).[7]

Tribunal	→	*Juicio*	→	*Culpabilidad* → *Condenación*
Absolución	→	*Vindicación*	→	*Declarados Justos*

La justificación así entendida se vive y se predica como la experiencia (subjetividad) de haber escapado de la terrible justicia (judicial) de Dios, y gozar plenamente la seguridad de "haber sido declarado libre de mi culpabilidad".

La acción salvadora de Dios queda reducida a un marco puramente individual subjetivo ("salvación psicológica"): sentirme perdonado, aceptado.

La vida de fe se encierra en un marco moral-legalista, abstraída de las mediaciones históricas.

De ahí el papel exterior y casi accidental de "las buenas obras" que brotan del "alma justificada=perdonada" y no como una parte –dimensión esencial– de la vida de fe que actúa por el amor (Gal. 5:6).

Eticamente tenemos que reconocer, con palabras de J.M. Bonino, "las consecuencias negativas de una falsa comprensión de 'la sola fe' en el protestantismo".[8]

3. *Elementos para una re-lectura histórica-contextual ("desde el reverso de la historia"): desde el lugar del pobre.*

Nuestra situación histórico-eclesial y la importancia del tema de la justificación para la fe nos obliga pastoralmente a un esfuerzo de reflexión profunda:

Primero:

Que supere el "reduccionismo hermenéutico-homilético" que se ha impuesto en la comprensión de la manifestación de la justicia salvadora de Dios al reducírsele casi exclusivamente a un marco forense (lectura polémica y psicológica).

Segundo:

Que rescate la fuerza liberadora de la buena y alegre noticia de la salvación en una perspectiva que trascienda la comprensión de la acción salvadora de Dios como puramente interior e individual, hacia una *teología de la salvación* en las condiciones concretas, históricas y políticas de hoy.[9]

En esta tarea de re-lectura es necesario un nuevo *marco hermenéutico*,[10] ámbito de comprensión.

a. La consideración de la Justificación por la Fe no puede quedar aprisionada en un concepto cuasi mágico de *ortodoxia* (*orto*-logía) que disuelva su consideración en conceptos universales, abstractos, ahistóricos.

b. Es necesario re-leer la Justificación por la Fe con una sensibilidad comprometida en hacer de la reflexión teológica un instrumento al servicio *de una práxis eclesial liberadora*, en activa solidaridad con los pobres de la tierra.

c. Es necesario re-leer la Justificación por la Fe en clave de *teología histórica*, esto es, de una teología apoyada en preguntas que surgen del presente (hoy cronológico) y no simplemente arrastrando preguntas metafísicas o universales pasadas por la tradición eclesial y teológica.

d. Es necesario, en cada circunstancia histórica específica, como lo hizo Lutero en el siglo XVI, rescatar por la fuerza del Espíritu, la soberana libertad de la Palabra de Dios, para poder decir lo que es creadoramente liberador en nuestra situación, *hic et nunc*.

e. La fe testimonia un hoy permanente: el *hoy* de la manifestación salvadora de Dios en favor del hombre y la mujer ("hoy kairológico"). Pero el "hoy kairológico" sólo puede ser vivido dentro del "*hoy* cronológico": el tiempo histórico con sus contenidos propios y específicos que desafían y contextualizan prioritariamente la reflexión teológica.

¿Cómo anunciar en el *hoy cronológico* (América Latina región periférica, con su pasado colonial y su presente de dependencia y pobreza anti-vida) el *hoy kairológico*, la buena y alegre noticia de la justicia liberadora de Dios?

f. Nuestra experiencia cristiana y centroamericana nos ha ido llevando a la convicción de que para nosotros *hoy* el contexto real de la vida de fe como respuesta a la acción salvadora de Dios en Jesucristo es la historia conflictiva de nuestros pueblos con su *dialéctica de vida/muerte de las mayorías pobres oprimidas*,[11] con su exigencia de una activa solidaridad en defensa del derecho fundamental a la

7. Sin duda el lenguaje bíblico (así S. Pablo) al describir la acción salvadora de Dios en favor del hombre/mujer emplea una analogía de raíces forenses; lo mismo que en la tradición teológica luterana se ha expresado con fuerza una interpretación de la JpF como acto jurídico (Justicia distributiva): acto por el cual Dios *toma* al hombre/mujer por justo.

8. "Teología y liberación" *Fichas de ISAL* Año III-Vol 3 No. 26 p. 3.

9. Con estas últimas palabras define G. Gutiérrez la teología de la liberación Cf. *La fuerza histórica de los pobres* p. 85.

10. En este marco estamos en deuda con "el círculo hermenéutico" propuesto por Juan Luis Segundo. Cf. *Liberación de la Teología* pp. 11-14; 47-48.

11. Hay un hecho que cada vez percibimos con mayor claridad en el tercer mundo: la pobreza es anti-vida, significa *muerte*. Según datos de la FAO 40 millones de personas, la mitad de ellas niños, mueren cada año de hambre y desnutrición, esto significa que el tercer mundo experimenta en muertes los horrores de una II guerra mundial cada año. Existen en el Tercer Mundo:

Hambrientos más de 500 millones.

Con una esperanza de vida inferior a los 60 años: 1700 millones. Carentes de posibilidad alguna de acceso a la atención médica: 1500 millones.

Que viven en condiciones de extrema pobreza: más de 1000 millones. Desempleados y subempleados en el mundo subdesarrollado: más de 500 millones.

Con un ingreso per cápita anual de menos de 150 dólares: 800 millones.

Adultos analfabetos: 814 millones.

Niños carentes de escuela o posibilidad de asistir a ella: más de 200 millones.

Carentes de fuentes estables y seguras de agua: 2000 millones.

vida, de recreación de la vida-hoy amenazada, impedida y destruída por la injusticia, –en justicia y fraternidad inter-humana.

La pregunta por la justicia de Dios se ha historizado, el desafío mayor a nuestra fe en Dios que hace justicia y justifica proviene del escándalo de la injusticia estructural anti-vida (situación de pecado) de nuestro mundo (terremotos históricos). El problema histórico del pecado de la injusticia que da muerte a millones de hombres y mujeres inocentes, verdaderos "condenados de la tierra", nos presenta de manera radical la pregunta por la justicia/justificación de Dios.

g. De ahí que la clave de lectura (paradigma de sentido) para nosotros hoy es, *no tanto:*

Polémicamente, la tensión gratuidad-obra meritoria (establecimiento orgulloso de mi propia justicia ante Dios).

Psicológicamente, la tensión culpabilidad-castigo-perdón. Sino *históricamente:*

Pecado . . . . . Salvación

Injusticia-muerte	*Justicia-Vida*
★ de los empobrecidos	★ afirmación de la vida real
★ de las clases oprimidas	★ los medios para la vida (Is. 65:17-25)
★ de los crucificados en la historia	
★ de "los condenados de la tierra"	

Dos textos pueden ayudarnos:

Salmo 119:40 "En tu justicia dame la vida"

Romanos 5:18 "Por la justicia (fidelidad) de uno (Jesucristo) vino la vida para todos"

Si para nuestro hermano Martín Lutero en su particular circunstancia histórica del siglo XVI la pregunta clave fue ¿cómo encontrar a un Dios misericordioso quien acoge al pecador, devolviéndole su dignidad de hijo y perdonándole su pecado, cuando por el contrario solo merecía ira y condenación?, para nosotros hoy llega a ser *¿cómo encontrar al Dios liberador que toma partido del lado de los pobres y oprimidos para establecer justicia y el derecho a la vida?*

En medio de nuestra historia conflictiva, Dios se sigue manifestando como *Mysterium liberationis.* La pregunta pastoral es ¿cómo anunciar –por el gesto y la palabra– a los pobres de la tierra (4 mil millones que viven en el tercer mundo) cuya vida real y dignidad de hijos de Dios está destruída por el pecado de la injusticia y la opresión, la buena noticia de la manifestación de la justicia liberadora de Dios en Jesucristo por la fuerza del Espíritu?

4. *La justicia liberadora revelada en el Evangelio*

Me permito expresar algunas notas teológicas –apuntes– para la discusión del tema en clave liberadora.

a. La justicia de Dios es acción salvadora *per se.* Dios es misterio de salvación, no de condenación. Una salvación –iniciativa total y gratuita de Dios Padre– que es ofrecida en primer lugar a los pobres y pequeños de la historia, con quienes Dios se ha identificado incondicional y apasionadamente.[12]

En razón del "reduccionismo hermenéutico-homilético" tan introyectado por la predicación evangelística en la comprensión de la justicia de Dios en nuestro contexto eclesial evangélico ("justicia distributiva") es necesario retomar con fuerza el sentido amplio de la justicia de Dios en la Biblia (especialmente en la tradición veterotestamentaria) como "acción salvífica, liberadora".

La justicia de Dios apunta a la continua *práxis salvadora* de Dios en la historia como un obrar propio y digno de Dios, fiel a sus promesas y que por lo tanto llega a ser sinónimo de fidelidad, de misericordia (misericordiosa fidelidad).[13]

b. *Justicia transformadora: que endereza las cosas*

Desde el Calvario del mundo la fuerza liberadora de la justicia de Dios se está manifestando como *negación* (juicio que desenmascara la anti-historia de injusticia) y *superación* total y estructural (reino de Dios) de esa situación histórica con sus agentes y mecanismos de opresión y muerte. La negación –superación de esa situación configura las señales de que el Reino está presente entre nosotros, la justicia de Dios apunta como en la perspectiva de los salmos y deutero-Isaías, a la *acción transformadora* de Dios en la historia, presente y actuante en las causas históricas de liberación que humanizan la vida y generan relaciones sociales de fraternidad, participación y justicia. Desde los profundos abismos de la injusticia "Dios está enderezando las cosas", irrumpiendo con fuerza victoriosa que vence la muerte y recrea la vida.

c. *Justicia vivificadora:* que establece la vida

La comprensión de la justicia de Dios como justicia salvadora nos permite asumir la perspectiva bíblica de la manifestación de esa justicia como justicia vivificadora, como acción salvadora que establece el derecho fundamental a la vida.

El eje histórico vida-muerte nos está posibilitando recobrar la primigenia correlación Dios-Vida,[14] de ahí la centralidad que tienen para nosotros las palabras de Jesús "He venido para que tengan vida y la tengan en abundancia" (Juan 10:10).

La gracia de su justicia salvadora se manifiesta por tanto en la recreación radical del *Sentido de la vida* como algo *último* abierto y trascendente ("vida eterna").

Por la muerte y resurrección de Jesucristo la justicia de Dios ha vencido la muerte y la injusticia, afirmando la vida y la posibilidad de lo nuevo en la historia, haciendo posible una cualidad de vida tal, que nos pone en un camino de plenitud que abarca al hombre/mujer en su totalidad ("cuer-

12. Cf. Victorio Araya, *El Dios de los pobres* (San José DEI, 2a. ed., 1985) p. 100.

13. Cf. L. Coenen; E. Beyreuther; H. Bietenhard, *Diccionario Teológico del Nuevo Testamento* (Salamanca: Sígueme, 1980) Tomo II, pp. 405-408.

14. Cf. Gustavo Gutiérrez, *El Dios de la Vida* (Lima: Universidad Católica, 1981).

po/espíritu; individuo sociedad; persona/cosmos; tiempo/eternidad"). [15]

d. *Justicia victoriosa:* que hace prevalecer al proyecto salvador

El pecado de la injusticia de la realidad *no* destruye el designio salvífico del amor de Dios, de su presencia, de la manifestación de su justicia en nuestra historia conflictiva.

La acción victoriosa de Dios en la resurrección de Jesús, es el triunfo de la justicia frente al escándalo de la injusticia que da muerte. Es el triunfo de la vida, sobre la muerte y sus mecanismos necrofílicos.

La situación histórica de la injusticia que destruye la vida es una negación del designio salvador de Dios para toda su creación. La injusticia de la realidad retiene cautiva e impide que se manifieste en su plenitud la verdad de Dios (cf. Rom. 1:18). Pero el amor de Dios es más grande y sobreabundante que el pecado –cuya esencia más profunda es dar muerte. La justicia de Dios se manifiesta en que Dios hace prevalecer su proyecto salvador en las condiciones presentes de la historia, hasta el final de la historia del antireino de la injusticia y muerte. En la muerte y resurrección de Jesús se da el triunfo definitivo sobre la muerte, el triunfo de la justicia sobre la injusticia y las primicias de "la nueva tierra y el nuevo cielo", donde morará la justicia (2 Pedro 3:3).

5. *Justicia y justificación:* la justicia de Dios como gratitud justificante

La justicia salvadora de Dios es ofrecida como gracia. Como tal somos llamados a acogerla, en apertura a esa gracia. Aceptar el don salvífico de la justicia en el plano de la decisión personal es lo que el evangelio denomina *exigencia de conversión:* convertirse de la práctica de la injusticia destructora de la vida y el culto a los ídolos de la opresión y la muerte al Dios de la vida y la justicia anunciada por Jesús.

"La justificación por la fe" fruto de la justicia salvadora y gratuita de Dios es *una* faceta de la obra salvadora iniciada por Dios desde el mismo acto creador.

La justificación expresa la acción salvadora de Dios manifestada en la gracia de *levantarnos, rehabilitarnos, restaurarnos*, a una "nueva vida en Cristo" (Efesios 4:17-24) que por la fuerza del Espíritu, dador de esa vida, nos posibilita reconocemos creativamente Hijos del Padre, libres para amar [16] hermanos de Jesús y servidores de los más pequeños (MT 25). [17]

6. *Justificación y justicia:* la justicia que brota de la fe (Rom 9:30)

La acción salvadora de Dios nos invita a corresponderle en un práxis de fe, libre, obediente, agradecida, al servicio de la justicia.

Tener fe es vivir a la luz de la realidad del misterio amoroso de Dios. Tener fe es la aceptación *del*, y la respuesta *al* amor de Dios que se sigue manifestando en la historia conflictiva como buena noticia salvadora (Mysterium libetationis). Cada creyente debe vivir como vivió Jesús, una vida en justicia y santidad, compartiendo el evangelio del Reino y ministrando a las dolencias y necesidades del prójimo, especialmente de aquellos que el evangelio llama "los más pequeños". El Dios de la Biblia nos exige abrir nuestros ojos y nuestro corazón ante el sufrimiento y la muerte producto del pecado y la injusticia personal y social; romper con toda pasiva neutralidad ante el dilema de la muerte de las mayorías pobres. El Dios de la Biblia es defensor (Goel) del débil y el huérfano . . . el afligido y el menesteroso" (Sal 82:3) y nos exige acompañarle en su pasión-opción por el pobre y oprimido.

15. G. Gutiérrez, *Teología de la liberación. Perspectivas* (Salamanca: Sígueme, 1972) p. 197. Cf. José Míguez Bonino, *La fe en busca de eficacia* pp. 194-197. "La afirmación propia –y por cierto escandalosa– de la iglesia es que la plenitud de esa humanidad se ofrece en el reconocimiento explícito, fiel y agradecido de Jesucristo: eso que llamamos fe". *Ibid.*

16. Cf. G. Gutiérrez, *Beber en su propio pozo* (Lima: CEP, 1983) Cap. III.

17. Cf. Xabier Pikaza, *Hermanos de Jesús y servidores de los más pequeños. Mt 25:31-46. Juicio de Dios y compromiso histórico en Mateo* (Salamanca: Sígueme, 1984).

CONCLUSION

En razón de la realidad que vivimos hoy en Centroamérica (que no es distinta de la situación del tercer mundo) nos corresponde abordar hoy el mensaje de la justificación por la fe desde una perspectiva histórica. Es necesario retomar con fuerza el sentido amplio de la justicia de Dios en la Biblia, como acción salvífica, liberadora, que transforma y vivifica, que irrumpe con fuerza victoriosa que vence la muerte y recrea la vida. La justicia es aquella forma que toma el amor salvador de Dios en un mundo opresivo e injusto. Esa justica salvadora nos es ofrecida como gracia. Aceptar el don salvífico de la justicia de Dios en el plano personal –la justificación por la fe– es convertirse de la práctica de la injusticia, destructora de la vida, al Dios de la vida y la justicia anunciado por Jesús. La gracia de Dios de rehabilitarnos a una nueva vida en Cristo, por la fuerza del Espíritu, nos hace posible reconocernos Hijos del Padre; libres para amar; hermanos de Jesús y servidores de los más pequeños.

Que el Dios que establece la justicia de su Reino, por su Espíritu haga crecer en nosotros la bienaventuranza del hambre y sed de justicia (Mt 5:6) para que podamos ser siempre fieles a los profundos anhelos de paz, justicia y vida abundante de nuestros pueblos.

¡COLABORE!
SUSCRIBASE
A PASOS

HACER ECOTEOLOGIA

ES ESTAR EN CONTRA DE LOS PROYECTOS PARA UNA MUERTE PREMATURA

Ingemar Hedström

¿Cuál es el propósito de tratar la problemática ecológica en el Departamento Ecuménico de Investigaciones? ¿Por qué estamos interesados en el medio ambiente natural?

Al respecto hay varias formas de explicar esto. Una puede ser desde un punto de vista puramente técnico. Mientras que otra puede tener un contenido más ideológico-político, y hasta religioso. Trataré en lo que sigue de aunar estos dos enfoques.

Antes que nada, podemos recordar que una de las tesis fundamentales de nuestro trabajo es la *Opción por la Vida.* Definimos por ejemplo nuestra espiritualidad a partir de la dialéctica u oposición entre Vida y Muerte, y no desde el pensamiento griego, expresado en el dualismo "alma" y "cuerpo", o si se quiere, entre "carne" y "espíritu", dos ideas muy ajenas al pensamiento bíblico. Optamos por la Teología de la Vida real, contra una teología de la dominación o como decía Bartolomé de Las Casas, la "muerte antes de tiempo". [1]

EL GENIO TUTELAR

Antes de la llegada de Cristo, una creencia bastante común entre los pueblos llamados primitivos, era la de que los árboles y las fuentes de agua, y cada montaña y río, tenían su propio *genius loci,* es decir su genio o espíritu tutelar para su autoprotección. Antes de que el hombre pudiera explotar una de estas fuentes de recursos naturales, debía pedir el consentimiento de este espíritu tutelar. Era necesario que de alguna manera se conciliase con el espíritu protector del árbol, del río, etc, con el propósito de evitar problemas posteriores [2].

Los mayas de Guatemala, por ejemplo, conservan siempre algo de esta relación mítica con el maíz, el árbol y con la misma tierra. Han vivido en armonía con estos elementos durante siglos. Para ellos, todo en este mundo es bueno, sagrado, y por lo mismo, merece respeto.

En el dialecto de los mayas, la tierra es llamada "Nana", que significa "Madre". Porque según sus creencias, la tierra es como un Dios, proveedor de la Vida. De la "Nana" salen cosechas, frutas, verduras, etc. Y así, "Nana" les da y les provee para la vida.

Al trabajar la tierra, los indígenas mayas sienten que la golpean, aunque al mismo tiempo saben que tienen que golpearla para sacar el sustento. Por eso piden permiso y perdón. Los mayas sienten dolor cuando deben arrancarle el monte a la tierra, que es como su ropaje. Por eso piden permiso para trabajarla. Sólo se tala un árbol si es necesario, como cuando se tiene que construir una casa o sacar leña para el fuego. En esos casos, se le pide permiso al dueño de ella que es el Creador y Formador de todas las cosas.

LA QUEMA DEL MAIZ

Según la cultura maya, el varón y la mujer fueron hechos de masa de maíz. Cuando las autoridades de este país queman el maíz de los indígenas, para obligarles al cambio de cultivo o por alguna otra razón, no sólo echan a perder la fuente de su alimentación, si no que matan al Amigo, al Hermano, al Dador de la Vida. El maíz [3] ha sido producido por la tierra al igual que la gente. Por eso debemos respetar la Vida, dicen los indígenas.

EL HOMBRE SE HIZO "MONARCA" DE LA TIERRA

Como mencionamos antes, el cristianismo ha sido claramente influenciado por el dualismo de la concepción helénica, la cual separaba lo "material", como elemento negativo y muerto, y lo "espiritual", como

1. Gutiérrez, G. 1983. *Beber en su propio pozo: en el itinerario espiritual de un pueblo.* Centro de Estudios y Publicaciones (CEP), Lima, Perú, 208 pp. (p. 50).
2. Cf. White, L. 1967. "The historical roots of our ecological crisis". *Science* 155:1203-1207.
3. Recientemente se ha descubierto que algunas de las variedades primitivas del maíz, que se encuentran en Centro y Sudamérica, son fijadoras de nitrógeno. En la superficie de las raíces de estas variedades, viven bacterias, que son capaces de convertir el nitrógeno libre del aire en un fertilizante natural. Algunas sustancias específicas, producidas por el maíz primitivo, son utilizadas por estas bacterias, que estimulan una sobreproducción de nitrógeno. Luego el maíz convierte el nitrógeno en proteínas y otros importantes productos orgánicos. Las variedades modernas del maíz, que normalmente son utilizados en los países industrializados, no tienen esa capacidad de fijar el nitrógeno. Al respecto, el papel de los campesinos indígenas productores de maíz

algo positivo y bueno para el hombre [4]. Hubo entonces una separación entre "cuerpo" y "alma". Una vez introducida esta separación entre lo material y lo espiritual, se cortó la relación mítica entre el hombre y la naturaleza que lo rodea. El hombre quedó libre para explotar la tierra a su libre antojo. Ya no era necesario conciliarse previamente con el genio o espíritu tutelar del árbol antes de cortarlo. Ya no hacía falta mostrar respeto hacia la naturaleza y los recursos que ella nos brinda. El hombre se autodesigna "monarca" de la creación. Antes vivía dentro de un marco más democrático en relación con la tierra y el resto de la naturaleza, respetando el derecho del otro. Sin embargo, el dualismo que introdujo una separación entre el cuerpo y el alma, entre lo material y lo espiritual, rompió radicalmente el equilibrio en la relación entre el hombre y la naturaleza que lo rodea.

EL DOMINIO SOBRE LA NATURALEZA

Hoy día seguimos viviendo la misma dualidad en nuestra relación con la naturaleza. El hombre se separa consciente o inconscientemente de sus raíces originarias, de las fuentes de su existencia: la tierra y sus recursos naturales, las fuentes autorrenovadoras de alimentos, materiales, energía, ingresos, en fin. La relación que prevalece hoy día es la económica. Lo importante es el beneficio, la ganancia que pueda tener en la extracción de sus productos. La conservación del medio ambiente, o si se quiere la renovación y vitalización del medio natural, la pureza de los ríos, el mar, el aire y los suelos no importan mucho. De eso que se preocupen las generaciones venideras. La ganancia a corto plazo, con el mínimo de inversión y con el menor riesgo posible es lo más importante. Nos mofamos frente a un San Francisco de Asís, respetuoso en su relación con los pájaros, los ríos, etc. Al monte hay que limpiarlo y convertirlo en pasto. A la naturaleza hay que dominarla y explotarla al máximo [5].

COMBATIR LA CONTAMINACION ES LUCHAR POR LA VIDA

Es obvio para todos y no menos para nuestros países del Tercer Mundo que la problemática ambiental es claramente una amenaza para la Vida de la gran mayoría de la gente. Es decir, todos los sectores de la población, en este caso no sólo el sector más pobre, está amenazado. Es muerte real y prematura, y nosotros insistimos que Dios se opone a la muerte, por que El es Vida.

Ahora, el problema de la destrucción ambiental acelerada y el mal uso de los recursos naturales en América Latina son evidentes para cualquier observador: suelos erosionados y sobreexplotados, deforestación sin reforestación, contaminación a todo nivel, etc. Combatir entonces la contaminación del ambiente natural, del suelo, aire y agua, y preservar los recursos naturales, es luchar para que todos tengamos la posibilidad de satisfacer las necesidades básicas con trabajo, alimentación, vivienda, salud, educacion, recreación, etc. En fin, es luchar por la vida real y concreta, en contra de una muerte prematura.

PROYECCION HACIA LA IGLESIA

Es importante aclarar que nuestra tarea sobre la problemática del medio ambiente humano, está dirigida específicamente a líderes de organizaciones de base, líderes de los que llamamos "cuadros medios", que representan comunidades cristianas de base, sindicatos y cooperativas campesinas, maestros, etc. El trabajo está especialmente dirigido a los miembros de la Iglesia, entendiendo el término "Iglesia" en el sentido ecuménico más amplio, cuya manera de vivir y de pensar la fe está basada en una reflexión crítica donde ésta se confronte con la palabra de Dios y la realidad que nos rodea.

UNA TEOLOGIA ECOLOGICA CONCRETA

Es también oportuno destacar que aquí no se pretende elaborar una "teología sistematizada de la creación", o algo semejante, y mucho menos se pretende hacer, lo que podría llamarse una "ecología de vitrina". Es decir, una reflexión sobre la problemática ambiental desde una perspectiva de las especies de nuestra fauna o flora amenazadas de extinción, una naturaleza sin el hombre, o algo similar. En otras palabras, nuestro análisis no puede estar aislado de los factores económicos, sociales y políticos de la población humana. Insistimos más bien en que el origen de la crisis ecológica contemporánea, concretamente en Latinoamérica, tiene gran parte de su raíz en decisiones provenientes de los países del Norte, junto con la clase dominante latinoamericana. Ciertamente no son las necesidades de las mayorías, para ellos, las que deben ser satisfechas en primera instancia, sino que obviamente primero deben satisfacerse las exigencias del capital. De esta manera, como decimos, el motor de la existencia no es la lógica de la Vida, entendiendo por Vida justamente el trabajo, la salud, la casa y las otras necesidades básicas del hombre, sino la lógica del capital, tanto nacional como extranjero.

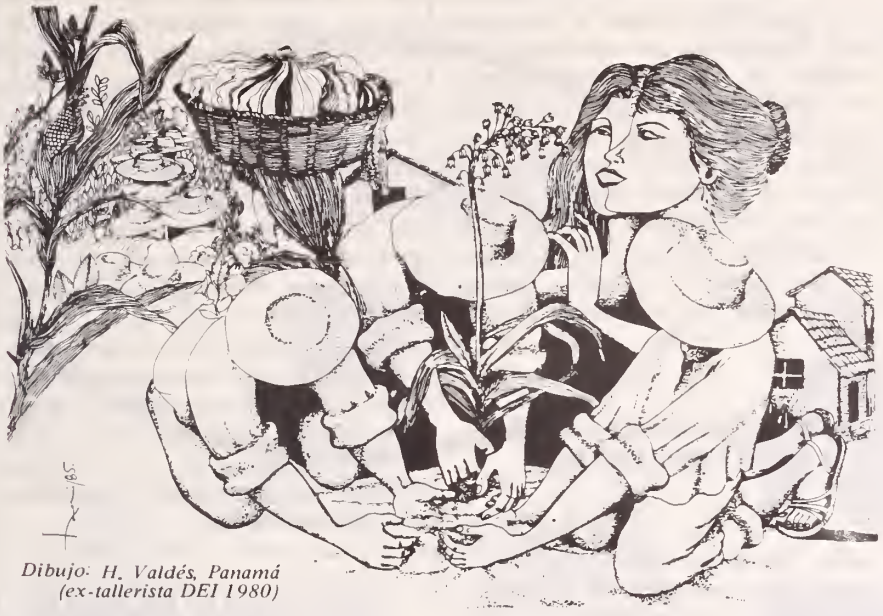
Lo que se pretende entonces revelar o analizar con nuestro trabajo sobre el medio ambiente o la crisis ecológica, hasta donde sea posible, son efectivamente lo que nosotros podríamos llamar "proyectos para una muerte prematura". Es decir, proyectos reales y concretos que tienen que ver con la Vida real y concreta del hombre. En este caso no se hace una separación, entonces, entre la problemática ambiental, por un lado, y la teología por el otro. La problemática ecológica, al igual que la crisis económica, no se debe explicar con "palabras poéticas", como dice Hugo Assmann [6], sino que tenemos

en Centro y Sudamérica ha sido determinante. Ellos seleccionaron cuidadosamente las mejores mazorcas de maíz para la siguiente siembra. De esta manera, se mejoró constantemente la variedad, y con ella la fijación tan importante del nitrógeno. Ela, S.W. *et al.* Screening and selection of maize to enhance associative bacterial nitroben fixation. *Plant Physiology* 70:1564-1567.

4. Cf. Hedström, I. 1985. *Somos parte de un gran equilibrio: la crisis ecológica de Centroamérica.* Departamento de Investigaciones (DEI), San José, Costa Rica. 136 pp.

5. *Ibid.*

6. "Quiero expresar la inquietud que siento al ver que el carácter fetichista e idolátrico del sistema capitalista no viene a la



Dibujo: H. Valdés, Panamá (ex-tallerista DEI 1980)

que entender ciertos conceptos, ecológicos y usar un lenguaje específico y concreto que defina el problema. Nosotros creemos que hacer teología es analizar a fondo los proyectos que están en contra de la Vida, en contra de la existencia misma. Es decir, los proyectos que utilizan las "armas de la Muerte" [7]. Estos son los que nos interesa penetrar y presentar, no una teología ecológica sistematizada, aislada de la realidad latinoamericana. Esa última tarea la dejamos a otros.

UN PROYECTO DE MUERTE PREMATURA

Permítanme presentar un ejemplo de uno de estos "proyectos para una muerte prematura", que observé recientemente en un país latinoamericano. Hay mucho que decir sobre la situación política, social y ambiental de este país, pero sólo voy a mencionar uno de los tantos proyectos que tiene como motor las exigencias del capital para una minoría.

En la cuenca del Río Blanco, que desemboca en el Lago Azul, en la parte central de este país, se encuentra una pequeña ciudad llamada San Mateo [8]. La gente que vivía alrededor de San Mateo siempre había sido dueña de la tierra de esta zona. Sus derechos sobre estas tierras son ancestrales, es decir, la han trabajado durante siglos, aunque sin títulos de propiedad.

EXPROPIACION

Hace unos ocho años, las autoridades del país estaban expropiando esta zona. Y como la gente no tenía los títulos de propiedad ésta fue tomada por las autoridades que simplemente decían a las personas que salieran de allí. Pero la gente, que no sabía adonde ir, se negó a salir del lugar. Pronto hubo una demanda en contra de ellos por su resistencia a abandonar sus tierras.

Una mañana, cuando se acercaban a la plaza del pueblo para saber la resolución del juez, varios soldados del ejército del país estaban esperándolos, y cuando estaban reunidos en la plaza del pueblo, estos procedieron a ametrallarlos. La explicación de este hecho, por parte de los militares, más tarde, fue que el ejército había sido atacado por la gente.

Unas 150 personas murieron en pocos minutos. Algunos lograron saltar a las aguas del Río Blanco, escaparon a las montañas, pero el ejército los persiguió. Niños, mujeres y hombres murieron. Todos los cadáveres fueron quemados y enterrados en una fosa común.

Después de esta masacre de San Mateo, la cuenca del Río Blanco se convirtió en una zona de expropiación en manos de oficiales del ejército. Personas que nunca habían vivido allí se hicieron dueños de la tierra de la cuenca.

FUMIGACION MASIVA

Después de la masacre contra la gente de la cuenca, estas tierras fueron fumigadas en forma extensiva con agroquímicos. Unas 10 mil hectáreas de la zona fueron fumigadas con 57% de malathión con el propósito de terminar con la mosca del Mediterráneo [9], que según los ingenieros del proyecto, atacan a los cultivos de café [10]. Sin embargo, no hace mayor daño al café en sí, pero es una plaga potencial, que podría causar grandes daños a otras plantaciones, como por ejemplo a los cítricos.

QUIMICOS DE ALTA TOXICIDAD

Ahora, el malathión es un organofosforado y casi siempre está altamente contaminado con isomalathión. Este último puede causar grandes problemas fisiológicos a la población humana [11]. Malathión es absorbido por la

superficie en el discurso usual. Me refiero al crítico, sobre la economía. Sospecho, por esa razón, que el abundante uso del lenguaje sobre "las fuerzas de la muerte", la "antivida", etc, y, por el otro lado, sobre "las fuerzas de la vida" e incluso "el Dios de la Vida" tiene, sí, un vigor comunicativo incuestionable a nivel metafórico, sin penetración analítica. (. . .) En otras palabras, ¿cómo conectar los resultados del análisis global, necesariamente abstracto y generalizante, con la conciencia posible en lo pragmático?". Assmann, H. 1985. *"Economía y teología: algunas tareas urgentes"*. Ponencia presentada en el Taller sobre Economía y Teología, Departamento Ecuménico de Investigaciones (DEI), San José, Costa Rica, diciembre de 1985. Mimeografiado, 10 pp.

7. Hinkelammert, F. 1981. *Las armas ideológicas de la muerte*. Departamento Ecuménico de Investigaciones (DEI) 2a. ed. San José, Costa Rica, 328 pp.

8. Nombres ficticios.

9. Nombre científico: *Ceratitis capitata* (Diptera, Tephritidae).

10. La pulpa del café es muy delgada y sólo ocasionalmente es atacada por la mosca del Mediterráneo. Los niveles de infestación, cuando se presenta, se mantienen por debajo del valor económico mínimo y no justifica su combate. Jirón, L.F. Comunicación personal.

11 Bull, D. 1982. *A growing problem: pesticides and the Third World poor*. Oxfam,

piel y puede causar daños internos, que se manifiestan entre otras cosas como alergias. Personalmente he trabajado con malathión, entre otros agroquímicos, y es muy desagradable por su alta toxicidad.

Además, el malathión es un producto de amplio espectro, es decir, mata por igual a muchos organismos, tanto a depredadores [12], como a parasitoides [13] de las plagas. Por otro lado, las púpas de estas moscas de todos modos sobrevivirán en el suelo, porque el insecticida no tiene mayor efecto sobre ellas. Así, las moscas de las frutas invadirán nuevamente a la zona, puesto que son especies muy comunes en toda Centroamérica. Es decir, migrarán nuevamente al lugar desde otras zonas infectadas.

COMBATE FRACASADO

Un ensayo de combate contra la mosca del Mediterráneo, realizado en la Península de Puntarenas en Costa Rica, durante la década de los sesenta, demostró que después de dos años esa región había obtenido una población recuperada de esta mosca plaga en un 25% . Cinco años después, el efecto de un costoso programa de combate, basado en la liberación de machos estériles de la misma especie de mosca, y de enemigos naturales de ella, como son los microhimenópteros parasitoides, había desaparecido por completo [14].

ECOCIDIO

Ahora, prácticamente no existe cuenca hidrológica en ese país centroamericano que no esté contaminada, incluyendo la del Río Blanco. En esta última se lleva a cabo un verdadero ecocidio. Es decir, se mata a una gran parte de la fauna de esta zona con el propósito de eliminar a una especie de mosca bastante común en toda la región. Sabemos que la fumigación no tendrá efectos permanentes. Las moscas regresarán con certeza a la misma cuenca después de un corto tiempo. Para entonces, el equilibrio ecológico de la cuenca estará afectada por mucho tiempo. En el peor de los casos, durante siglos.

LOS POLINIZADORES: NO SON SOLO ABEJAS DE MIEL

Allá en San Mateo hablé con varios ingenieros agrónomos responsables de este proyecto de fumigación de la Cuenca del Río Blanco, lo mismo que con el Director en la capital del país. Hablaron como si este proyecto fuera una obra maestra. Sin mostrar ninguna posición crítica o ética sobre las consecuencias de éste, manifestaron sin embargo gran preocupación por los problemas de los terratenientes de las fincas cafetaleras. Habían elaborado un panfleto instructivo para los apicultores, que sí estaban muy preocupados por la fumigación. Esta debería ser acompañada de la precaución de que los apicultores no dejaran salir a las abejas durante los días posteriores a la fumigación, me decían.

Los apicultores debían cerrar todas las colmenas por un día o dos, por que "no queremos matar a los polinizadores", según los técnicos del proyecto. Como si los polinizadores de esta cuenca fueran sólo las abejas de miel. Además, no se ha logrado demostrar que el café sea polinizado por abejas.

Esa práctica de fumigar con malathión en forma extensiva, acompañada de la medida de que los apicultores no dejen salir a las abejas de miel durante los días posteriores a la fumigación, no es de ninguna manera una garantía de que no vaya a afectar a las abejas de miel, que son sumamente sensibles a este tóxico.

Aparte de mostrar una despreocupación total hacia la población humana de la cuenca, que también será afectada por este agroquímico, junto con el mismo ecosistema natural de la zona, los responsables del proyecto con los cuales logré comunicarme, mostraron obviamente una falta de conocimiento científico sobre la materia. Por otro lado, cuando hablamos de los grupos ecológicos de presión, que habían tratado de frenar la fumigación, me informaron que un costarricense, que vivía en esta misma zona, había tenido su finca en la cuenca. Este señor protestaba durante años contra cualquier fumigación, y de esta manera se había demorado la ejecución del plan. Pero hace poco murió el costarricense, y con él la "voz de protesta más vehemente", según los técnicos del programa.

EJECUTORES DE POLITICAS IMPUESTAS DESDE AFUERA

Me informaron que la zona estaba "bajo control del ejército". Al fin y al cabo el ejército del país estaría respaldando la fumigación, se dijo.

— Creemos que este proyecto es una política que será aplicada en toda Centroamérica, me dijo textualmente el Director del proyecto desde su escritorio en la capital de ese país.

— Los norteamericanos quieren extender este programa a toda Centroamérica, me dijo. Y una de las oficinas del programa efectivamente se encuentra dentro de la embajada de los Estados Unidos de América en ese hermoso país. Obviamente, este proyecto es uno de los tantos, que tiene su base en modelos y sistemas económicos y políticos, impuestos desde los centros económicos del mundo.

UN CRIMEN CONTRA LA VIDA

Hay mucho que añadir en cuanto a estos proyectos: por un lado el asesinato de gente humilde, y por el otro, la fumigación masiva de todo un delicado ecosistema. No es el momento de profundizar en los aspectos del plan. En resumen se trata de *un ecocidio contra la fauna, la flora y hasta la población humana* de esta cuenca. Un crimen contra el balance ecológico que se comete no sólo en la Cuenca

Oxford (Inglaterra). 198 pp. Birgersson, B. *et al.* 1983. *Kemiska hälsorisker: toxikologi i kemiskt perspektiv.* Liber Hermods, Estocolmo (Suecia), 320 pp. (pp. 78 y 271).

12. Animal de rapiña.

13. Larva de un animal, generalmente muy pequeño (en este caso un insecto), que se alimenta de los tejidos vivos de un hospedero a tal grado que el hospedero permanecerá vivo hasta que la larva complete su ciclo biológico.

14. OIRSA, San José, Costa Rica. Datos sin publicar. J. Valerio. Comunicación personal.

➔ *Pasa a la última página*

NOVEDADES

Del 26 de octubre al 3 de noviembre de 1984 se celebró en el Seminario Evangélico de Teología (SET) de Matanzas (Cuba) un "encuentro" de importancia histórica, bajo el tema *La herencia misionera en las iglesias cubanas.*

Este evento fue, muy principalmente, una oportunidad de reflexión, estudio y análisis de una época en la historia de las iglesias en Cuba desde la perspectiva de la experiencia actual: la de una etapa revolucionaria que construye una sociedad socialista. (248 páginas)

- Precio del libro: US$ 7,50
- Precio con envío aéreo incluido:
  - * C.A., Panamá Belice US$ 8,00
  - * Resto de América 8,80
  - * Europa 9,66
  - * Asia, Africa, Oceanía 10,35

La carta de Santiago tantas veces mirada con recelo, interceptada y relegada al olvido, llega hasta nosotros hoy en el hoy cronológico latinoamericano, con la fuerza de su mensaje vivo y eficaz.

La fe verdadera posee un dinamismo tal que trasciende la simple confesión verbal. Creer es practicar. Creer en Dios es actuar de una manera concreta hacia la justicia de su reino.

Ubicado en el ámbito de la relectura de la Biblia en clave liberadora, este trabajo de Elsa Tamez, nos llega como una propuesta de lectura del mensaje de la carta de Santiago desde el ángulo de la opresión-sufrimiento; la fuerza de la esperanza y las exigencias de la praxis de la fe. (112 páginas)

- Precio del libro US$ 3,90
- Precio con envío aéreo incluido:
  - * C.A., Panamá, Belice US$ 4,16
  - * Resto de América 4,40
  - * Europa 4,82
  - * Asia, Africa, Oceanía 5,08

del Río Blanco, sino en otras partes de Centro y Sudamérica. Sólo queríamos mencionar este ejemplo como uno de los tantos "proyectos para una muerte prematura" en Latinoamérica, que se están llevando a cabo en este mismo instante.

La complejidad del problema es claramente expresada por la Misión Industrial de Puerto Rico:

– "La lucha ambiental es compleja por su relación con la economía, la política, la información científica y técnica. Es tarea importante traducir lo complejo de estos aspectos en lenguaje sencillo y popular, mediante publicaciones, medios audiovisuales, etc. De otra forma no puede hacerse lucha ambiental. Es una meta ineludible que las comunidades sean autónomas en la proyección de sus problemas, de desarrollar sus dirigentes, de sus decisiones (. . .). Los llamados a defender nuestros recursos naturales, el ambiente, y la salud son las comunidades, los trabajadores, los movimientos populares, y los ambientalistas". [15]

RECUPERACION DEL RESPETO POR LA VIDA

Tenemos que entender mejor que nos somos únicamente parte de una sola especie, si no de un sistema terrestre admirable y unificado. Debe haber un marco más "democrático" entre el hombre y todo lo que a él le rodea. Debemos recuperar el respeto entre los hombres y la naturaleza. Algo de lo que los indígenas mayas todavía conservan en Guatemala. Antes de que sea demasiado tarde.

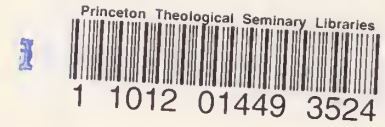
Es por eso que estamos trabajando con la problemática de nuestro medio ambiente. Tenemos que reunir datos concretos, tenemos que investigar a fondo lo que está detrás de los "proyectos para una muerte prematura" que en el fondo son programas para beneficios inmediatos de una minoría, con costos posteriores muy altos para la mayoría.●

15. Misión Industrial (de Puerto Rico), 1985. "Puerto Rico: Modelo de desarrollo económico y destrucción ecológica". *Revista CEPAE*, 29:24-31. Centro de Planificación y Acción Ecuménica, Santo Domingo, República Dominicana.

PASOS
DEPARTAMENTO ECUMENICO DE INVESTIGACIONES (DEI)

EDITORIAL
Departamento Ecuménico
de Investigaciones
Apartado Postal 390-2070 Sabanilla
San José – Costa Rica
Teléfono 53-02-29

IMPRESOS
VIA AEREA-AIR MAIL



FOR USE IN LIBRARY ONLY

PERIODICALS

For use in Library only